





هذا كتاب في الدين يصفه في سنة الفجر سنة الفجر

١١١١

١١١١



الكتاب في الدين يصفه في سنة الفجر سنة الفجر

١

الكتاب في الدين يصفه في سنة الفجر سنة الفجر

الكتاب في الدين يصفه في سنة الفجر سنة الفجر

الكتاب في الدين يصفه في سنة الفجر سنة الفجر

١١١١

١١١١

الكتاب في الدين يصفه في سنة الفجر سنة الفجر

Yeni...  
KISHI  
MUSEUM PASA

338





المقدمة في مابينة المنطق وبيان الحاجة اليه ووضعها واما المقالات و  
 فاولها في المفردات والثانية في القضايا واحكامها والثالثة في القياس  
 واما الخاتمة فنمواد القياس واجزاء العلوم وانما تبصرها عليها لانها هي  
 لان ما يجب ان يعلم في المنطق اما ان يتوقف الشروع فيه على ما كان  
 الاول فهو المقدمة فان كان الشا في ما ان يكون البحث فيه عن المفردات  
 وهو المقالة الاولى او عن المركبات وهو في ما ان يكون البحث فيه عن المركبات  
 الغير المقصودة بالذات وهو المقالة الثانية او عن المركبات التي هي مقاصد  
 بالذات فلما في ما ان يكون النظر فيها من حيث الصورة وهو المقالة الثالثة  
 او من حيث المادة وهي الخاتمة والمراد بالمقدمة ههنا ما يتوقف عليه  
 الشروع في العلم ووجه توقف الشروع كما على تصور العلم فلان الشروع في العلم  
 لو لم يتصور اوله ذلك العلم كان طالب العلم مطلقا وهو لا يتسنى توقف النفس  
 في الجهول المطلق وفيه نظر انه قوله الشروع في العلم يتوقف على تصور ان اراد  
 به التصور يوصف بان كان له يعلم منه ان له بدس تصور برسمه فلا يلزم  
 التوهم اذ المقصود بيان سبب ايراد رسم العلم في مفتحة الكلام وان اراد به  
 التوهم تطبيقه على العلم الذي قد قبله العرب لسوق العلم عما هو تعلمه لانه  
 لا يتصور تصور العلم الذي قد قبله العرب لسوق العلم عما هو تعلمه لانه

**في بيان ان العلم يتصور برسمه بلزم طلب الجوهر مطلقا وانما**

**يلزم ذلك لو لم يكن العلم متصوفا بوجه ما من الوجوه وهو عنده فلا بد ان يقال للابد**

**من تصور العلم برسمه ليكون الشارح فيه على بصيرة في انه اذا تصور العلم برسمه وقف**

**على جميع ما يليه اجماله حتى ان كل مسئلة تدرك عليه علمها من ذلك العلم كان من اراد**

**سلوك طريقا لم يثبت به كنه عرفي اما ان يفهم على بصيرة في سلوكه وما يباين**

**الحاجة اليه فلانه لو لم يعلم غايته والغرض منه لكان طلبه عبثا واما على موضوعه**

**فان تبارك العلوج حيث ان الموضوعات فان علم الفقه مثلا ان المتبادر عن علم**

**اصوله الفقه بموضعه لان علم الفقه يحتمل فيه عن افعال احوال المكلفين من حيث**

**انها تحل وحرم وتغير وتنفسد وعلم اصول الفقه باحث عن الادلة الشرعية**

**من حيث انها تستنبط عنها الاحكام الشرعية فلي كان لهذا الموضوع خارج صارا**

**عليه من متعينين منزها حتى منهم من انكره فلم يصح يعرف الشارح في العلم ان هو**

**اشى بولم يتيمم العلم المطلوب عنده ولم يكن له في طلبه بصيرة ولما كان بيان**

**الحاجة الى المنطق ينبغي الا معرفته برسم او دينا في بحث واحد وحيد البحث**

**بتقسيم العلم الى التصور والتقدير لتوقف بيان الحاجة عليهما في العلم اما تصور**

**فقط ان لا حكم ويقال له التصور والذوق كالتصور الانساني من غير حكم عليه**

**بنوا واوثبات واما تصور مع حكم ويقال له تصديق كما اذا تصورنا ان**

**وهكذا عليه بان كاتب اوليس الكاتب التصور فهو حصول صورة الشيء في العقل**











في الوجود وان عنيتم به ان يتوقف على الكفارة والامور في انتم غير متناهية فلكم انما قالوا  
 في المظن  
 ولكن لا يمكن ان الكفارة والامور الغير المتناهية في الازمنة الغير المتناهية في زمانها  
 وفيه ان لو كانت النفس واحدة فانها لو كانت قد تيمت فيكون موجود في انتم غير متناهية  
 في المظن  
 والوجود لا يتوقف على المظن في المظن  
 يكون في المظن

الحمد لله الذي جعل  
العلم من أجل  
الدين والدار الآخرة  
والعلم من أجل  
الدين والدار الآخرة  
والعلم من أجل  
الدين والدار الآخرة

عليه السلام الواحد ويكون لبعضهم نسبة البعض بالقدم والتأخر والراد بالأمور  
المراد بالواحد والجميع مطلقا فلا يرد ما قيل  
ما فوقه واحد وكل جوه يستعمل في التعريفات في هذا الفن وإن اعتبرتها ههنا لأن الترتيب  
كذلك

طلب وعلما بان  
عالم فالترتيب في  
عدد دية كمن رطل  
على التالى لانه اذا جعل

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



[illegible][illegible]

Handwritten Arabic script, likely from a manuscript, showing dense cursive text.

ولما دل على حصول اشارة الى العلة فان الخلق من ذلك الترتيب ليس له ان يتا  
الذين لا يطلب اليهم كجوس السلطان مثلا ليس و ذلك الترتيب الى الترتيب  
يصح وانما لان بعض العقلاء ينافي بعض مقتضى افكارهم من واحد يتاوى  
فكره لا التصديقي بل في العالم و واحد التصديقي يقدم به الى ان الواحد يتا  
نفسه الوقتين فقد يقر ويؤدى فكره لا التصديقي يقدم العالم لم يكن فيه فساد  
فكره لا التصديقي بل في العالم و واحد التصديقي يقدم به الى ان الواحد يتا  
فلا يكون كل فكر صوابا فستلحقه الاقانونية فينبغي معرفة طرق اکت النظریات التصو  
والتصديقية في ذاتها و الا حاطة باله فكار الصحيحة والفاسدة الواقعة فيها  
اي في الطرق في تعرف من ان كل نظرية باي طريق يكتسب اي فكر فاسد و ذلك القانون  
هو المنطقي و اما الذي به ان ظهور العقوة النطقية انما يحصل بسبب وصوله بانه آلة قانو  
تتضمن مراعاة الترتيب عن الخطاء في الفكر فالآلة هي الوسيلة بين الفاعل والمنفعلة  
في وصول اثره اليه كالمشال للنجار فانه واسطة بينه وبين الخشب و وصول اثره اليه وسنذكر  
والقبلة لا يخرجها من العلة المتوسطة فانها واسطة بين فاعلها ومنفعلةها و علة متوسطة  
التي علة له بواسطتها فانها اذا كان علة له وبواسطتها كان علة له لكن بواسطتها  
انها انما ليست بواسطتها في وصول اثر العلة البعيدة الى العلول لان اثر العلة  
البعيدة لا يصل الى العلول فضلا عن توسطه في ذلك ثم آخر ما انا الوصل اليه اثر العلة  
المتوسطة في ان الصادق منها وبهي من البعيدة والقانون في كل من ينطبق على سائر



هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد  
من غير ان يكون له الحق في نفسه  
فان الحق لا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتغير ولا يتبدل  
ولا يتغير ولا يتبدل

فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه

فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه

فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه

فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه

فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه

فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه  
فانما كان الحق في نفسه







الجزئية والجزء الماقورك أو تصديق نظر المنطق اما في الوصول الى التصور اما في الوصول  
الى التصديق وقد جرت عادة المنطقيين بان يُسموا الوصول الى التصور قوله شافيا  
اما كون قوله فلان في ذلك غلب كيب والقوله لرادف واما كون شافيا فليس فيه وايضا  
ما يشبهه في الوصول الى التصديق جزمه له من تكسب لئلا له على مطلوب غلبا

Handwritten text in Arabic script, likely a religious or historical document, with a small object (possibly a quill or stick) resting on it.

[illegible]

النسب الحكيمة  
الربيع الحكيمة



لا اله الا الله

والمالكين في مقابلة العلم

المقام

الملك



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, with a large, stylized initial 'س' (S) at the top left.

أرى للشهود







[illegible]

١٢٠٠  
 ١٢٠١  
 ١٢٠٢  
 ١٢٠٣  
 ١٢٠٤  
 ١٢٠٥  
 ١٢٠٦  
 ١٢٠٧  
 ١٢٠٨  
 ١٢٠٩  
 ١٢١٠  
 ١٢١١  
 ١٢١٢  
 ١٢١٣  
 ١٢١٤  
 ١٢١٥  
 ١٢١٦  
 ١٢١٧  
 ١٢١٨  
 ١٢١٩  
 ١٢٢٠  
 ١٢٢١  
 ١٢٢٢  
 ١٢٢٣  
 ١٢٢٤  
 ١٢٢٥  
 ١٢٢٦  
 ١٢٢٧  
 ١٢٢٨  
 ١٢٢٩  
 ١٢٣٠  
 ١٢٣١  
 ١٢٣٢  
 ١٢٣٣  
 ١٢٣٤  
 ١٢٣٥  
 ١٢٣٦  
 ١٢٣٧  
 ١٢٣٨  
 ١٢٣٩  
 ١٢٤٠  
 ١٢٤١  
 ١٢٤٢  
 ١٢٤٣  
 ١٢٤٤  
 ١٢٤٥  
 ١٢٤٦  
 ١٢٤٧  
 ١٢٤٨  
 ١٢٤٩  
 ١٢٥٠  
 ١٢٥١  
 ١٢٥٢  
 ١٢٥٣  
 ١٢٥٤  
 ١٢٥٥  
 ١٢٥٦  
 ١٢٥٧  
 ١٢٥٨  
 ١٢٥٩  
 ١٢٦٠  
 ١٢٦١  
 ١٢٦٢  
 ١٢٦٣  
 ١٢٦٤  
 ١٢٦٥  
 ١٢٦٦  
 ١٢٦٧  
 ١٢٦٨  
 ١٢٦٩  
 ١٢٧٠  
 ١٢٧١  
 ١٢٧٢  
 ١٢٧٣  
 ١٢٧٤  
 ١٢٧٥  
 ١٢٧٦  
 ١٢٧٧  
 ١٢٧٨  
 ١٢٧٩  
 ١٢٨٠  
 ١٢٨١  
 ١٢٨٢  
 ١٢٨٣  
 ١٢٨٤  
 ١٢٨٥  
 ١٢٨٦  
 ١٢٨٧  
 ١٢٨٨  
 ١٢٨٩  
 ١٢٩٠  
 ١٢٩١  
 ١٢٩٢  
 ١٢٩٣  
 ١٢٩٤  
 ١٢٩٥  
 ١٢٩٦  
 ١٢٩٧  
 ١٢٩٨  
 ١٢٩٩  
 ١٣٠٠  
 ١٣٠١  
 ١٣٠٢  
 ١٣٠٣  
 ١٣٠٤  
 ١٣٠٥  
 ١٣٠٦  
 ١٣٠٧  
 ١٣٠٨  
 ١٣٠٩  
 ١٣١٠  
 ١٣١١  
 ١٣١٢  
 ١٣١٣  
 ١٣١٤  
 ١٣١٥  
 ١٣١٦  
 ١٣١٧  
 ١٣١٨  
 ١٣١٩  
 ١٣٢٠  
 ١٣٢١  
 ١٣٢٢  
 ١٣٢٣  
 ١٣٢٤  
 ١٣٢٥  
 ١٣٢٦  
 ١٣٢٧  
 ١٣٢٨  
 ١٣٢٩  
 ١٣٣٠  
 ١٣٣١  
 ١٣٣٢  
 ١٣٣٣  
 ١٣٣٤  
 ١٣٣٥  
 ١٣٣٦  
 ١٣٣٧  
 ١٣٣٨  
 ١٣٣٩  
 ١٣٤٠  
 ١٣٤١  
 ١٣٤٢  
 ١٣٤٣  
 ١٣٤٤  
 ١٣٤٥  
 ١٣٤٦  
 ١٣٤٧  
 ١٣٤٨  
 ١٣٤٩  
 ١٣٥٠  
 ١٣٥١  
 ١٣٥٢  
 ١٣٥٣  
 ١٣٥٤  
 ١٣٥٥  
 ١٣٥٦  
 ١٣٥٧  
 ١٣٥٨  
 ١٣٥٩  
 ١٣٦٠  
 ١٣٦١  
 ١٣٦٢  
 ١٣٦٣  
 ١٣٦٤  
 ١٣٦٥  
 ١٣٦٦  
 ١٣٦٧  
 ١٣٦٨  
 ١٣٦٩  
 ١٣٧٠  
 ١٣٧١  
 ١٣٧٢  
 ١٣٧٣  
 ١٣٧٤  
 ١٣٧٥  
 ١٣٧٦  
 ١٣٧٧  
 ١٣٧٨  
 ١٣٧٩  
 ١٣٨٠  
 ١٣٨١  
 ١٣٨٢  
 ١٣٨٣  
 ١٣٨٤  
 ١٣٨٥  
 ١٣٨٦  
 ١٣٨٧  
 ١٣٨٨  
 ١٣٨٩  
 ١٣٩٠  
 ١٣٩١  
 ١٣٩٢  
 ١٣٩٣  
 ١٣٩٤  
 ١٣٩٥  
 ١٣٩٦  
 ١٣٩٧  
 ١٣٩٨  
 ١٣٩٩  
 ١٤٠٠  
 ١٤٠١  
 ١٤٠٢  
 ١٤٠٣  
 ١٤٠٤  
 ١٤٠٥  
 ١٤٠٦  
 ١٤٠٧  
 ١٤٠٨  
 ١٤٠٩  
 ١٤١٠  
 ١٤١١  
 ١٤١٢  
 ١٤١٣  
 ١٤١٤  
 ١٤١٥  
 ١٤١٦  
 ١٤١٧  
 ١٤١٨  
 ١٤١٩  
 ١٤٢٠  
 ١٤٢١  
 ١٤٢٢  
 ١٤٢٣  
 ١٤٢٤  
 ١٤٢٥  
 ١٤٢٦  
 ١٤٢٧  
 ١٤٢٨  
 ١٤٢٩  
 ١٤٣٠  
 ١٤٣١  
 ١٤٣٢  
 ١٤٣٣  
 ١٤٣٤  
 ١٤٣٥  
 ١٤٣٦  
 ١٤٣٧  
 ١٤٣٨  
 ١٤٣٩  
 ١٤٤٠  
 ١٤٤١  
 ١٤٤٢  
 ١٤٤٣  
 ١٤٤٤  
 ١٤٤٥  
 ١٤٤٦  
 ١٤٤٧  
 ١٤٤٨  
 ١٤٤٩  
 ١٤٥٠  
 ١٤٥١  
 ١٤٥٢  
 ١٤٥٣  
 ١٤٥٤  
 ١٤٥٥  
 ١٤٥٦  
 ١٤٥٧  
 ١٤٥٨  
 ١٤٥٩  
 ١٤٦٠  
 ١٤٦١  
 ١٤٦٢  
 ١٤٦٣  
 ١٤٦٤  
 ١٤٦٥  
 ١٤٦٦  
 ١٤٦٧  
 ١٤٦٨  
 ١٤٦٩  
 ١٤٧٠  
 ١٤٧١  
 ١٤٧٢  
 ١٤٧٣  
 ١٤٧٤  
 ١٤٧٥  
 ١٤٧٦  
 ١٤٧٧  
 ١٤٧٨  
 ١٤٧٩  
 ١٤٨٠  
 ١٤٨١  
 ١٤٨٢  
 ١٤٨٣  
 ١٤٨٤  
 ١٤٨٥  
 ١٤٨٦  
 ١٤٨٧  
 ١٤٨٨  
 ١٤٨٩  
 ١٤٩٠  
 ١٤٩١  
 ١٤٩٢  
 ١٤٩٣  
 ١٤٩٤  
 ١٤٩٥  
 ١٤٩٦  
 ١٤٩٧  
 ١٤٩٨  
 ١٤٩٩  
 ١٥٠٠  
 ١٥٠١  
 ١٥٠٢  
 ١٥٠٣  
 ١٥٠٤  
 ١٥٠٥  
 ١٥٠٦  
 ١٥٠٧  
 ١٥٠٨  
 ١٥٠٩  
 ١٥١٠  
 ١٥١١  
 ١٥١٢  
 ١٥١٣  
 ١٥١٤

للذات الشخصية وليست ذاتها فيها فإضافة عنها وكذلك  
 لفظة الله يدل على صاحب كين ليس كذا الحق  
 انصافا للذات الشخصية وهو  
 وانما قاله بعد على انه  
 اذا لم يكن على ان مركبا  
 اضافا كراس الحمار  
 وكذلك الحصان  
 الناطق اذا  
 لم يكن على  
 كان مركبا  
 تقيديا  
 مما لا يوصو  
 فو  
 الصفه  
 س

وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي قَوْلِهِ لِيُفَضِّلَ بَيْنَهُمَا فَإِذَا قِيلَ لَهُ  
فِي الْقَوْلِ هُوَ فِي الْمَرْبِ  
يَوْمَئِذٍ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ  
فِي الْقَوْلِ هُوَ فِي الْمَرْبِ



هذا هو المقصود من قوله تعالى  
والله اعلم بالصواب

عند المصنف فنقول المزد والركب اعتبارا واحدا  
على المزد من قوله عز وجل  
بأنه كالكاتب مثلا فان له من مزايا  
على الكاتب من ايراد الالف فان عنيتم بقولكم المزد متقدم على الالف

ان ذات المزد متقدم على ذات الالف فليس  
ليس الالف بالمتقدم وان عنيتم بان المزد متقدم على الالف  
فبعضه فان القيود في مفهوم الالف وجودية في مفهوم المزد على مية والوجه

في التصور بان على عدم فلهذا المزد في التعريف وقدمته في الالف والاحكام  
لان عدم سلب الالف لا يكون له بعد الاجاب  
لان الالف والركب اعتبارا واحدا في المقامات لا المطابقة لا الضم والالتزام له في المعنى  
في تركيب اللفظ واقراده دلالة جزئية عاجزة عن معناه المطابقة لعدم دلالة عليه له في

جزءه عاجزة عن معناه التقني او اللفظي لعدم دلالة عليه في الالف التقني او اللفظي  
في الالف والركب وان لم يكن اللفظ المركب من الالفين بسيطا  
مفردا لعدم دلالة جزئية اللفظ على الالف التقني او اللفظي وان لم يكن اللفظ المركب

الموضوع بازا مع ذلك لان الالف في الالفين او اللفظي وان لم يكن اللفظ المركب  
جزء الالف التقني او اللفظي فلهذا الالف في الالفين او اللفظي وان لم يكن اللفظ المركب

هذا هو المقصود من قوله تعالى  
والله اعلم بالصواب

معنى مطابق ومعنى التقني واللفظي واللفظي واللفظي  
بالنسبة الى اللفظ التقني واللفظي واللفظي

المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي  
المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي

المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي  
المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي

المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي  
المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي

المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي  
المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي

المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي  
المطابق للمعنى التقني واللفظي واللفظي

12

هذا هو المقصود من قوله تعالى  
والله اعلم بالصواب



حتى انهم قسموا الادوار الى غير زمانية وزمانية وهي الافعال الناقصة  
 وغاية ما في الباب ان اصطلاحهم لا يطابق اصطلاح النحاة وذكر غير  
 لازم له ان نظريهم في اللفظ من حيث المعنى ونظر النحاة فيها من حيث اللفظ  
 نفسهم وعندنا خارج عن الجحش لا يلزم تطابق الاصطلاحين وان صلي  
 لان خبره وصدفه فاما ان تدل برئيسه وصيغته على زمان معين من  
 الازمنة الثلاثة كقرب يهرب وهو الكلمة اولاً تدل فهو له سيم كزبد وعلم و  
 المراد بالرئيس والصيغة الرئيسة لاصيلة الحروف باعتبار تقديمها وتأخرها  
 وحركتها وسكانتها وهي صورة الكلمة والحروف مادتها وانما قيدت الكلمة  
 بهما لخرها ما يدل على الزمان لا برئيسه بل بحسب جبره ومادته كالزمان  
 واله مس واليوم والصبوع والغنوق فان دلالتها على الزمان بموادها و  
 جواهرها لا برئيسها بخلاف الكلمات فان دلالتها على الزمان بحسب سياتها  
 بسناده اختلاف الزمان عند اختلاف الرئيسة وان اختلفت المادة كقرب  
 يهرب واختلف الزمان عند اختلاف الرئيسة وان اختلفت المادة كقرب يهرب  
 فليس يطلب ان قلت فها ينزلهم ان يكون الكلمة مركبة لدلالة اصلها و  
 مادتها على الحدث وهيئتها وصورتها على الزمان فيكون جزء مادتها  
 جزء معناها فنقول المعنى بالتركيب ان يكون هناك اجزاء مرتبة مسبوقة  
 وهي اللفظ والحروف والرئيسة مع المادة ليسب هذه المتابعة فلا يلزم

في قوله الرئيسة والصيغة الرئيسة لاصيلة الحروف باعتبار تقديمها وتأخرها  
 وحركتها وسكانتها وهي صورة الكلمة والحروف مادتها وانما قيدت الكلمة  
 بهما لخرها ما يدل على الزمان لا برئيسه بل بحسب جبره ومادته كالزمان

التركيب



في بعض  
الأمور من الحكماء

فرس بود که بیست و هفت  
علاوه از ده اندیشه  
علاوه الحیوة







Handwritten text in a script, likely Indic, on aged paper. The text is arranged in several lines, some of which are crossed out or written over other text. The script appears to be a form of Devanagari or a related Indic script.

وَضَعِيْمًا اَوْ  
اَحَدًا مِنْ عَالَمِ الْاَوَّلَةِ  
الْاَسْتِعْلَامُ بِكُلِّ مَوْضِعٍ  
مَّا يَجِبُ اَوْ كَيْفَ لَوْلَا اَخْبَارُ الْعَالَمِ  
عَنِ الشَّيْءِ  
وَعَالَ وَدُعَاءُ  
أَشْيَاءَ بَرَاءَةٍ بِالْإِسْطِلَاعِ  
لِكُنْهَا



كتبة

واما بقيد الدلالة بالوضع احرار اضع الى ضار الدلالة على طلب الفعل فانه

قولنا كيتت عليك الصلوة واطلب من الفعل دالة على طلب الفعل كنه ليس

بوضع على طلب الفعل بل بالاضمار لطلب الفعل وان لم يدل على طلب الفعل فهو تنبيه

له في تنبيه عما في المحل ويندبه في التنبيه والتعجب والتعجب والتعجب والتعجب

وله ميدان يقول الله سبحانه واليه في خارجة عن القسم اما الله سبحانه فلانه

له يليق جعله من التنبيه له في استعماله في ما في خارجة عن القسم اما الله سبحانه فلانه

واما الذي في فعلهم وهو قوله الله له في استعماله في ما في خارجة عن القسم اما الله سبحانه فلانه

المصادرة له استعماله في التنبيه ولم يعتبر المناسبة اللغوية والتميز في التنبيه

بناء على ان التنبيه هو كونه الفاعل من شأنه ان يكون فاعلا ولو اوردنا

البرهان في القسم قلنا الله تعالى اما الله ليدل على طلبه وهو التنبيه

او بدله عما في التنبيه وهو التنبيه اما ان يكون المطلوب الفهم وهو استعماله

او غيره فاما ان يكون هو الله تعالى وهو احرار ان كان المطلوب الفعل وتزاحم

كان المطلوب التنبيه اي عدم الفعل او يكون مع التساوي وهو التماس او مع

الافضوية وهو التساوي واما التركيب الغير التام فاما ان يكون الجزاء منه قيدا

للاول وهو التقيدي كاطيوان الناطق او له يكون وهو غير التقيدي كتركيب

من اسم واداة او كل واداة **قال** الفصل الثاني في المعاني المفردة **اقول** المعاني

هي الصور الذهنية من حيث انها موضوعة بانها له لفاظ فان عجزنا بالفاظه

بصورة فاصلة عن المعاني فاصلة

بصورة فاصلة عن المعاني فاصلة

بصورة فاصلة عن المعاني فاصلة

بصورة فاصلة عن المعاني فاصلة

مفردة في المعاني المفردة والافعال المركبة والكلام بهما انما هو في المعاني المفردة كما

وهو مفهوم وهو طائفة من العقول اما جري او كلي له انما ان يكون نفس تصور مفهوم

اي من حيث انه متصور مانع من وقوع الشركة فيه اي من الشركة كانه يبين كنهه وصدقه

عليها او له يكون فان تصور نفسه تصور عن وقوع الشركة فهو طائفة من كنهه الله تعالى

فان اللفظة اذا حصل مفهومها عند العقل امتنع العقل بحد تصور عن صدقه

عما امر متعددة وان لم يمنع الشركة من حيث انه متصور فهو الكمال كما في

فان مفهومه اذا حصل عند العقل لم يمنع من صدقه كما في كنهه وصدقه

في بعض النسخ تصور معناه وهو مفهومه الكمال المعنى وانما بقيد النفس

له من الكلمات ما يمنع من الشركة باللفظ الخارج في كونه وجوده فان الشركة

فيه تمنع باللفظ الخارج لكن اذا جرد العقل النظر الى مفهومه لم يمنع من

صدقه كما في كنهه فان جرد تصور لو كان مانعا من الشركة لم يفتقر في اثبات

الوحدانية لادليل خارجي وكالكلمات الغير ضمنية مثل اللاتين واللامكان

واللاوجود فانها يستلزم ان يصدق ما عاين من الاشياء الخارجية ولكن له بالنظر

الى جرد تصور ومنه يتبين ان افراد الكليات يكون الكليات صادقا عليها

بمن افادها ما يستلزم ان يصدق ما عاين من الاشياء الخارجية ولكن له بالنظر

عليه بحد تصور فلو لم يعتبر التصور في تعريف الكليات والجري لدخل تلك

الكليات في تعريف الجري فلا يكون مانعا وخبره عن تعريف الكليات فلا يكون

الكليات في تعريف الجري فلا يكون مانعا وخبره عن تعريف الكليات فلا يكون

الكليات في تعريف الجري فلا يكون مانعا وخبره عن تعريف الكليات فلا يكون

الكليات في تعريف الجري فلا يكون مانعا وخبره عن تعريف الكليات فلا يكون

الكليات في تعريف الجري فلا يكون مانعا وخبره عن تعريف الكليات فلا يكون

مفردة في المعاني المفردة والافعال المركبة والكلام بهما انما هو في المعاني المفردة كما

وهو مفهوم وهو طائفة من العقول اما جري او كلي له انما ان يكون نفس تصور مفهوم

اي من حيث انه متصور مانع من وقوع الشركة فيه اي من الشركة كانه يبين كنهه وصدقه

عليها او له يكون فان تصور نفسه تصور عن وقوع الشركة فهو طائفة من كنهه الله تعالى

فان اللفظة اذا حصل مفهومها عند العقل امتنع العقل بحد تصور عن صدقه

عما امر متعددة وان لم يمنع الشركة من حيث انه متصور فهو الكمال كما في



النوع كالمثل فان نفس بيده زيد وعرو وبكر وغيره من الجليات وهي له  
 تروى على ان الاله بعوا من شخصه فاربعه عنه بل يمتاز شخصه عن شخص  
 آخرم النوع له في اما ان يكون متعدد الاله شي من في الاله اوله يكون فان  
 كان متعدد الاله شي من في الاله فهو لقوله جواب ما هو في الشركة والخصبة  
 نوع

شخص واحد كالشأن متوله في جواب ما هو وجه القضية المختصة له <sup>الاشخاص</sup> الثاني  
 ما هو عن ذلك الشخص له يطالبه تمام ما بهية المختصة به وله فرد آخر له في الخارج  
 حتى يجمع بينهما وبين ذلك الشخص في السؤال حتى يكون الجواب تمام ما بهية المشتركة  
 واذا قد علم ان النوع المتعدد الاشخاص في الخارج كان متوله في عاقلين  
 متفتحين بالحقايق في جواب ما هو وان لم يتعدد كان متوله كواحدة في جواب ما هو  
 فنوع كل متوله عا واحد او عا كثيرين متفتحين بالحقايق في جواب ما هو فالحال  
 جنس وقولنا متوله عا واحد ليدخلاه في النوع الغير المتعدد الاشخاص وقولنا  
 او عا كثيرين ليدخلاه في النوع المتعدد الاشخاص وقولنا متفتحين بالحقايق  
 ليدخله في النوع عا كثيرين متفتحين بالحقايق وقولنا في جواب ما هو ليدخله

لما البادع على القصور و  
الفتاح في الاصطلاح طرقت  
فولم تحصص فلان  
بالذكر اذا ذكرتم دون  
غيره كما بينت  
من وضعه  
عليه السلام  
في كتابه

باب  
باب  
عن الشيخ آقا

الظاهر ان المصنف قد مر على النسخة الثانية من الوفاة  
المسماة بالامم التي كانت مختلفة  
بوضع الفهم والادراك  
نفسا لما يرد  
لا يضمنه  
الجارة  
عن قوله  
فانظر  
الضعيف



الثلاثة الباقية عن الفصيلة والخاصة والعامة العالم له نهالة تعالى جواب ما هو  
وهناك نظر وهو ان احد العلمين له زم اما استعمال التعريف على احد مستدركه و  
اما ان يكون التعريف جامعاً له في المراد بالكبر في ان كان مطلقاً سواء كان  
موجوداً في ذاته او لم يكونا فيلزم ان يكون قوله مقوله على واحد زائد  
حسناً له النوع لغير المتعدد الله خاصة في الخارج مقوله على كثيرين موجودين  
في الذين وان كان المراد بالكثير في الموجودين في الخارج يخرج عن التعريف في  
التي له وجودها في الخارج اصلها كالتعريف فلا يكون جامعاً والصواب ان يحدد  
عن التعريف قوله على واحد بل لفظ الحق ايضا فان المقوله على كثيرين في نفسه  
يقال النوع هو المقوله على كثيرين متفقين باطبيعة في جواب ما هو في قوله  
نوع مقوله في جواب ما هو في الشبهة والخصوصية معاً والمصداق عبر النوع  
في قوله في جواب ما هو حسب الطار في قسمة الما بقوله في الشبهة والخصوصية و  
الما بقوله في الشبهة والخصوصية في قوله في هذا الفن من وجهين اما ان قلنا  
فلان نظر الفن عالمي ليشمل المواد كما في الفقه فيصير بالنوع في راجح ينافي ذلك  
واما ان قلنا فلان المقوله في جواب ما هو في الشبهة والخصوصية عند فهم هو لحد  
بالنسبة لا للحد ودون ذلك جعل من اقسام النوع **قال** وان كان الثاني فانما  
تمام لجزء الشبهة بينهما وبين نوع آخره **ان** الذي هو جزء الماهية منحصر في جنس  
الماهية وفضلها له انما ان يكون تمام لجزء الشبهة بين الماهية وبين نوع آخر

هذا هو المقوله على كثيرين متفقين باطبيعة في جواب ما هو في قوله  
نوع مقوله في جواب ما هو في الشبهة والخصوصية معاً والمصداق عبر النوع  
في قوله في جواب ما هو حسب الطار في قسمة الما بقوله في الشبهة والخصوصية و  
الما بقوله في الشبهة والخصوصية في قوله في هذا الفن من وجهين اما ان قلنا  
فلان نظر الفن عالمي ليشمل المواد كما في الفقه فيصير بالنوع في راجح ينافي ذلك  
واما ان قلنا فلان المقوله في جواب ما هو في الشبهة والخصوصية عند فهم هو لحد  
بالنسبة لا للحد ودون ذلك جعل من اقسام النوع **قال** وان كان الثاني فانما  
تمام لجزء الشبهة بينهما وبين نوع آخره **ان** الذي هو جزء الماهية منحصر في جنس  
الماهية وفضلها له انما ان يكون تمام لجزء الشبهة بين الماهية وبين نوع آخر

اوله يكون

اوله يكون والمراد بتمام جزء الشبهة لجزء الشبهة الذي له يكون وراية جزء الشبهة  
بينهما اي جزء مشترك له يكون جزء مشترك خارجاً عنهما اي جزء مشترك بينهما اما  
ان يكون نفس في لجزء او جزء من كاطوان فانما تمام لجزء الشبهة بين الماهية  
والفرس اذ لجزء مشترك بينهما الله وهو اما نفس كاطوان او جزء من كاطوان و  
لجسم النامي والحركة بالحركة بالارادة وكل منها وان كان مشتركاً بين الماهية  
والفرس انما ليس تمام مشترك بينهما بل بعضه وانما يكون تمام مشترك بينهما هو  
لحيوان مشترك على الكمال ويرى بقوله المراد بتمام الشبهة مجموع اجزاء الشبهة  
بينهما كاطوان فانما سرهم لجسم النامي والحركة بالحركة بالارادة و  
هي اجزاء مشتركة بين الماهية والفرس فيكون مقوله في الجنس البسيط كاطوان  
بالنسبة لالاهة والعقل فعبارة السبب وهذا الكلام وقوة البين فلهذا  
لما كان في قوله في الماهية ان كان تمام مشترك بين الماهية وبين نوع آخر  
فيكون لجزء الماهية في الماهية اما الله ولا في لجزء الماهية اذ كان تمام لجزء الشبهة  
بينها وبين نوع آخر يكون مقوله في جواب ما هو في الشبهة المحض له ان اذا  
شمل عن الماهية وذلك النوع كان المطلوب تمام الماهية المشتركة بينهما  
ويؤيد ذلك لجزء فاذا افرد الماهية بالسؤال لم يصح ذلك لجزء له ان يكون مقوله  
في جواب له المطلوب تمام الماهية المحض اذ هو ما يميز كاشفاً عنه وعن  
غيره فذلك لجزء انما يكون مقوله في جواب ما هو في الشبهة فقط وله نوع آخر

هذا هو المقوله على كثيرين متفقين باطبيعة في جواب ما هو في قوله  
نوع مقوله في جواب ما هو في الشبهة والخصوصية معاً والمصداق عبر النوع  
في قوله في جواب ما هو حسب الطار في قسمة الما بقوله في الشبهة والخصوصية و  
الما بقوله في الشبهة والخصوصية في قوله في هذا الفن من وجهين اما ان قلنا  
فلان نظر الفن عالمي ليشمل المواد كما في الفقه فيصير بالنوع في راجح ينافي ذلك  
واما ان قلنا فلان المقوله في جواب ما هو في الشبهة والخصوصية عند فهم هو لحد  
بالنسبة لا للحد ودون ذلك جعل من اقسام النوع **قال** وان كان الثاني فانما  
تمام لجزء الشبهة بينهما وبين نوع آخره **ان** الذي هو جزء الماهية منحصر في جنس  
الماهية وفضلها له انما ان يكون تمام لجزء الشبهة بين الماهية وبين نوع آخر

تمام لجزء الشبهة



الذي ينادي بالحيوان فإنه كان الجزء المشترك بين ماهية الانسان ونبوة آخر كالفرس  
مثلاً إذا سئل عن الانسان والفرس بما هما كان الجواب هو الحيوان وان افرد

التي بالآلة لم يصح الجواب له إنما ما يستعمله الحيوان الناطق له الحيوان

فقط و رسوخه با آنکه متولد عاقلین با طایفه و صوابی فلسفه

الحاكم المستدرك والمقتول والكثير بن جص الحنة وخزيم بالكثير بن الجزي له بن مقتول

سواء اريد قيله بداريه وبقولنا نحن الذين بالحق ايو يخرج النور له منقول

وكان في مسقط في باحداق وجوار ما يخرج من الكليات النباتية **قال**

وهو في هذه القوم قدر بنوا الحليّة في سنة ١٢٠٠

عما يعلم البدي في وضعوا اله نانا ثم طيوان ثم الج النامي ثم الجسم المطلق

فلم يجور قال فان في كافر وطيو ان جليل له تمام الما بينة المشقة

الذين والنباتات إذا سئل عنها بما بها كان الجواب الجسم الثاني وكذلك

الجميع المطلق بضم له ثم آمل الجزء المشتركة بينه وبين المثلثا وكذا الجاء بضم

لأنه تم المايمة المشتركة بينه وبين العقل فقد ظهر انه يجوز ان يكون المايمة

وامدة اجناس مختلفة بعضها فوق بعضها اذا التفتش هذا واصحفه لما ط

فمنه لظن قريب وبعد له ان كان الجواب على الماوية وعن بعض الماوية

مشاركتها في ذلك الجنس الجواب عنها و عن جميع مشاركتها في ذلك الجنس

في كل عام في البيت

17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 85

1000  
1000  
1000

Handwritten text in Persian script, likely a title or heading, possibly reading "کتابخانه" (Library).

Handwritten text in Persian script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "المرجع" (the reference).

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



فلان لانه ان لم يكن تمام المشتركة فاما ان له يكون مشتركا اصلا وهو الهم  
الهول او يكون مشتركا وله يكون تمام المشتركة بل بعضه فذلك البعض اما  
ان يكون مبينا لتمام المشتركة او بعض منها او مساويا له جاز  
ان يكون مبينا له في الكلام في اجزاء الحول ومن الحال ان يكون الحول على  
الشيء مبينا له وله بعض الوجود الهول بدون الفصل في الوجود الكلي  
بدون الجزاء وانما في ولائهم ان بعض تمام المشتركة بين الماهية وبين نوع  
اخر لو كان اعم من تمام المشتركة الكلي موجودا في نوع اخر بدون تمام المشتركة  
تحقيقا لمخرج العم فليكون مشتركا بين الماهية وذكر النوع الذي هو بارز  
تمام المشتركة لوجوده فيها فاما ان يكون تمام المشتركة بينهما وهو في الماهية  
ان الجزاء ليس تمام المشتركة بين الماهية ونوع ما من الهول واما ان له يكون  
تمام المشتركة بل بعضا منه فيكون للماهية تمام المشتركة احداهما تمام المشتركة  
بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع  
الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بين  
الماهية والنوع الثاني اعم منه لكان موجودا في نوع اخر بدون تمام المشتركة الثاني  
فيكون مشتركا بين الماهية وذكر النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني  
ليس المشتركة بينهما بل بعضه فيحصل تمام المشتركة ثالثا وهو لم يجر افا ان يكون  
تمام المشتركة الا في النهاية او ينتهي الى بعض تمام المشتركة مساويا له وله حال

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والله لانه لبا الماهية من اجزاء غير متناهية فقول له يسئل ليس عما يبين  
لهن التسلسل بوزن تب امور غير متناهية ولم يلام من الدليل ترتيب  
اجزاء الماهية وانما يلزم لو كان تمام المشتركة الثاني جزءا من تمام  
المشتركة الهول وهو غير لازم ولعله اراد بالتسلسل وجود امور غير  
متناهية في الماهية لكنه خلاف التعارض واذا بطلت الهول تمام المشتركة  
تحت ان يكون بعض تمام المشتركة مساويا له وهو الهول الثاني واما  
ان الجزاء فصل على تقدير كذا واما من الهول من فلان ان لم يكن مشتركا كالحال  
اصلا يكون مخصصا فيكون غير الماهية عن غير كذا وان كان بعض  
تمام المشتركة مساويا له يكون فصلا تمام المشتركة له فخصا صبه وتمام  
المشتركة فيحصل فليكون فصل فيكون فصلا للماهية لانه لبا غير الجنس  
عن سائر اعيانها وجميع اعيان الجنس بعض اعيان الماهية فيكون  
تمام المشتركة عن بعض اعيانها وله تقع بالفصل التي هي الماهية في طلة  
وللهذا اشار بقوله ويكون كذا اي سواء كان لم يكن لتمام المشتركة اصلا  
او يكون بعضا من تمام المشتركة مساويا له في غير الماهية عن مشاركتها  
في حصول وجوده فيكون فصلا وانما قال في حصول وجوده في اللام  
من الدليل ليس ان الجزاء اذا لم يكن تمام المشتركة يكون غير متناهية في طلة  
او هو الفصل واما ان يكون عن غير اعيان مشاركات لجنسية حق اذ كان  
اذا

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني

والمشتركة بين الماهية والنوع الذي بارز في الماهية تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثاني الذي بارز في تمام المشتركة الهول وله يكون بعض تمام المشتركة بينهما وبين النوع الثالث الذي بارز في تمام المشتركة الثاني



لما هي فصل وحيث ان يكون لها جنس فلا يسميها بالماهية ان كان لها جنس كان  
فصلها عن الماهية عن المشاركات بالشيء وان لم يكن لها جنس فلا يقال ان  
يكون لها مشاركات في الوجود والشيء وانه يكون فصلها عن الماهية عنها  
ويكون اختصار الالهي في النسب ان يقال بعض تمام المشتركة ان لم  
يكن مشتركين تمام المشتركة ونوع آخر يكون تحتها تمام المشتركة فيكون  
فصلها فيكون فصلا للماهية وان كان مشتركين تمام المشتركة فيكون تمام المشتركة  
بين الماهية ونوع آخر فيكون بعضا من تمام المشتركة بينهما ويكذلك  
ان يقال جميع الماهية في الجنس الفصل بطله في الجوهر الناطق او الجوهر  
الناطق في الماهية لان الماهية انما هي في الماهية لان الماهية في الماهية  
الكلام في الماهية الماهية في الماهية وهذا ما وعدناه في صدر  
البحث **قال** وكنهه بان كل شيء له اقول وسمى الفصل بانه  
كل شيء على الشيء في جواب اي شيء هو جوهره كالمناطى وليس كانه اذ اسئل  
عن الله فان او عن زيد باي شيء هو جوهره فاجواب انه فاطم او  
حسن لان السؤال باي شيء هو انما يطلب الماهية في الماهية وكل ما يميزه بصلا  
للجواب ان طلب الماهية للجوهر يكون للجواب بالفصل وان طلب الماهية العرضي  
يكون للجواب بالخاصة فالجواب على سائر الكليات وبقولنا حمل علانه  
الشيء في جواب اي شيء هو جوهره في النوع والجنس لان الجنس والنوع  
انسان كالمناطى

فصلها عن الماهية عن المشاركات بالشيء وان لم يكن لها جنس فلا يقال ان  
يكون لها مشاركات في الوجود والشيء وانه يكون فصلها عن الماهية عنها  
ويكون اختصار الالهي في النسب ان يقال بعض تمام المشتركة ان لم  
يكن مشتركين تمام المشتركة ونوع آخر يكون تحتها تمام المشتركة فيكون  
فصلها فيكون فصلا للماهية وان كان مشتركين تمام المشتركة فيكون تمام المشتركة  
بين الماهية ونوع آخر فيكون بعضا من تمام المشتركة بينهما ويكذلك  
ان يقال جميع الماهية في الجنس الفصل بطله في الجوهر الناطق او الجوهر  
الناطق في الماهية لان الماهية انما هي في الماهية لان الماهية في الماهية

فصلها عن الماهية عن المشاركات بالشيء وان لم يكن لها جنس فلا يقال ان  
يكون لها مشاركات في الوجود والشيء وانه يكون فصلها عن الماهية عنها  
ويكون اختصار الالهي في النسب ان يقال بعض تمام المشتركة ان لم  
يكن مشتركين تمام المشتركة ونوع آخر يكون تحتها تمام المشتركة فيكون  
فصلها فيكون فصلا للماهية وان كان مشتركين تمام المشتركة فيكون تمام المشتركة  
بين الماهية ونوع آخر فيكون بعضا من تمام المشتركة بينهما ويكذلك  
ان يقال جميع الماهية في الجنس الفصل بطله في الجوهر الناطق او الجوهر  
الناطق في الماهية لان الماهية انما هي في الماهية لان الماهية في الماهية

يقال

يقال في جواب ما هو في جواب اي شيء هو والحرص العام له يقال في  
الجواب أصلاً وبقولنا في جوهره يخرج له طائفة لانها وان كانت مميزة لكن  
لكن في جوهره وذاته فان قلت ان باي شيء هو ان طلب الماهية ان  
عن جميع الوجود له يكون من الماهية فصل الانسان له في الماهية عن  
جميع الوجود وان طلب الماهية في الماهية سواء عن جميع الوجود او  
عن بعضها فاجب ان يكون من الماهية في الماهية فيكون صالحا للجواب  
فلا يخرج عن الماهية فيكون في جواب اي شيء هو جوهره بالماهية  
في الماهية بل يدعي ان يكون تمام المشتركة بين الشيء ونوع آخر  
فاخرج خارج عن التعريف ولما كان محصلا ان الفصل كل في الالهي  
تمام المشتركة وله يكون مقوله في جواب ما هو ويكون مميزة الشيء في الماهية  
فلو فرضنا ماهية تركب من اربعين متساويين او مودمت متساويين كما هي  
الجنس العالي او الفصل الالهي كان كل منهما فصلا للماهية في الماهية  
جوهرياً واعلم ان قدماء المنطقيين زعموا ان كل ماهية لها فصل وجب  
ان يكون لها جنس حتى ان الشيء يستعجم في الشفاء وحده الفصل بانه كما  
مقوله على الشيء في جواب اي شيء هو جوهره من جنسه واذا لم يساعد  
البرهان على ذلك نبتة الحق على ضعفه بالشاركية في الوجود اوله وبإيراد  
هذه الامثلة **قال** الفصل المميز للنوع **اقول** الفصل الماهية

يقول كذا في غير الماهية  
عن مشاركتها  
او في جنس  
او في جوهر

او الماهية من اربعين متساويين

فصلها عن الماهية عن المشاركات بالشيء وان لم يكن لها جنس فلا يقال ان  
يكون لها مشاركات في الوجود والشيء وانه يكون فصلها عن الماهية عنها  
ويكون اختصار الالهي في النسب ان يقال بعض تمام المشتركة ان لم  
يكن مشتركين تمام المشتركة ونوع آخر يكون تحتها تمام المشتركة فيكون  
فصلها فيكون فصلا للماهية وان كان مشتركين تمام المشتركة فيكون تمام المشتركة  
بين الماهية ونوع آخر فيكون بعضا من تمام المشتركة بينهما ويكذلك  
ان يقال جميع الماهية في الجنس الفصل بطله في الجوهر الناطق او الجوهر  
الناطق في الماهية لان الماهية انما هي في الماهية لان الماهية في الماهية





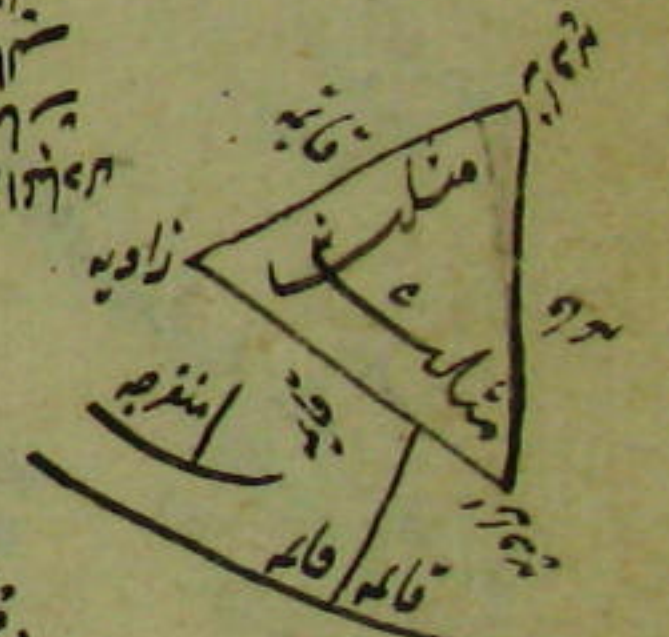


لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لن يكون له لانه ما يستلزم ان يكون له من السوال ثم له من الماهية  
اما بين او غير بين اما اللازم البين فهو الذي يكفي تصويره مع تصور ملو  
في جزم العقل باللازم بينهما كما له في نفسه وبين فلا من يتصور كالمه  
وتصور له في نفسه وبين جزم في تصورهما بان الاربعه متفقة  
متا وبين اما اللازم الغير البين فهو الذي يقتضيه جزم الذهب بالزوا  
بينهما لا وسطا في كتاب او في الروايا الثلث للثلاثين للثلاث فان مجرد  
تصور الثلث وتصور اوى كروايا الثابتين لا يكفي في جزم الذهب بان  
الثلث متا وى كروايا الثابتين بل يحتاج الى وسط وهو هنا نظره  
ان الوسط مافسة القوم ما يقرن بقولنا له من حين يقال لانه كذا مثلا  
اذا قلنا العالم محدث لانه متغير فالتقارن بقولنا لانه وهو المتغير  
وليس يلزم من عدم افتقار اللازم الى وسط انه يكفي فيه مجرد تصور  
اللازم والملازم لوان توقفنا على شئ اخر من حدس او تجربة او حيل  
او غير ذلك فلو اعتبرنا الافتقار الى الوسط في مفهوم غير البين لم يحضر  
لان الماهية في البين وغيره وقد يقال البين على اللازم الذي يلزم من  
تصور ملو مع تصور يكون اشئ ضعيفا او احدا فان تصور الاثنين يكون  
او كذا ضعيفا او احدا والمخالف له من ان يكون تصور اللازم في نفسه  
اللازم يكون تصور اللازم مع تصور اللازم وليس كما يكون التصور  
في نفسه

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها



لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لكن تصور واحد والعرض المفارق اما سيرة الزوال كحركة الجمل  
صفة الوجود اما بطي الزوال كالشيب الشيب وهذا التسليم ليس  
بحاص لان العرض المفارق وهو ما لا يستلزم انفكاكه عن الشئ وما له عتبه  
انفكاكه له يلزم ان يكون منفكاً عن غيره من سيرة انفكاكه وبطبيته  
لجواز ان لا يستلزم انفكاكه عن الشئ ويدوم له كركات الافلاك قال ولا  
واحد من اللازم والمفارق اه اقول الكلي الخارجي عن الماهية سواء  
كان له كان لان ما او مفارقا ما خاصة او عرض عام لان ان اخضع بافرا  
حقيقة واحدة فهو الخاصة كالصانع فانه مختص بحقيقة الله تعالى  
وان لم يختص به بل بغيرها وغيره فهو العرض العام كالماش فانه شامل  
للاش وغيره ودرسم الخاصة بانها كلية مقولة على افراد حقيقة واحدة  
فقط قوله عرضيا فالكلية مستدركة على ما ذكره في قوله وقولنا فقط  
يخرجه ليس والعرض العام لانها متولدة على احتياق وقولنا قولنا عرضيا  
يخرجه النوع والفصل لان قولنا على ما تحتها اذ لا عرضي ودرسم  
العرض العام بان كل مقولة على افراد حقيقة واحدة وغيره فقولنا  
وغيره يخرجه النوع والفصل والخاصة له نهالة لقوله الاحقيقة واحدة  
فقط وبقولنا قولنا عرضيا يخرجه ليس لان قوله اذ لا وانما كان هذا التبريد  
درسم الكلي لان ان يكون لها ما يشاء وان تلك المنهات ملو وقولنا  
لا بد

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها

لان ان كان الماهية من جنسها  
فما هو من جنسها  
الماهية من جنسها







والمجموعه من هذه الحياه والحيوان  
فمنها ما هو من الخلق المخلوق بالروح  
والجسم ومنهم من لا يملك الروح والجسم  
فمنها ما هو من الخلق المخلوق بالروح  
والجسم ومنها ما هو من الخلق المخلوق  
بالروح فقط ومنها ما هو من الخلق  
المخلوق بالجسم فقط ومنها ما هو من  
الخلق المخلوق بالروح والجسم معاً

وَمِنْ بَصْدِهَا أَمْدٌ بِمَا عَمِيْدٌ عَلَيْهِ الْأَمْرُ كَانَ هُنَاكَ لَكُنْتُ صَوْرَةً  
كُلُّهَا

صدق كل منهما على ما  
صدق عليه  
الأخرى



ووجهه في قوله **أما غير النبي** الكليتين له من المزمومين **أما كذا** ليس حيوانا  
 كاطوان والابيض، حيث قال الحكيم من بابا ولم يقل بل من بابا والابيض والكل  
 ووجه ثانيا وكذا وجرى والنسب إلى بوجه تحقيق في القسمين الآخرين  
 أما بيان فلانها لا يكونان الامتباينين وأما الجري والكل فلان الجري  
 ن كان جريا لذلك الكا يكون اخص منه مطلقا والام يكن جريا له يكون  
 بيان له **قال** ونفي المتأولين آه **أول** لما فرغ من بيان النسب  
 بين العنصرين شرعا في النسب بين النقيضين فنقيضا المتأولين متباينين  
 ويصدق لكل من نقض المتأولين على كل ما صدق عليه احد نقض الآخر  
 انه كذب احد النقيضين على بعض نقض الآخر لكن ما يكذب عليه احد  
 والام يقصد

النقيضين يصدق عليهما عينه والاكذب النقيضان فيصدق عليهما احد المتين  
 على بعض نقيض الآخر وهو ان يصدق في عليهما صدق احد المتين وبين بدو  
 الاخر هذا خلف مثلاً بان يصدق في كل الا ان لا ناطق وكل له ناطق لا  
 ان لا ناطق وان كان بعض اللات ان ليس لانا ناطق فيكون بعض اللات ان  
 ناطقاً وبعض الناطق لا ان وهو محذور ونقيض الاخر من شيء مطلقاً  
 اخضع من نقيض الاخر مطلقاً ان يصدق في نقيض الاخر على كل ما يصدق  
 عليه نقيض الاخر وليس كل ما صدق عليه نقيض الاخر يصدق عليه نقيض  
 الاخر اما الاول فلانه لو لم يصدق في نقيض الاخر على كل ما صدق عليه  
 نقيض الاخر لصدق على الاخر على كل ما صدق عليه نقيض الاخر  
 فيصدق في الاخر بدون الاخر وانما في كل ما يصدق في الاخر لا  
 ان لا ناطق وان كان بعض اللات ان ناطقاً فبعض اللات ان لا حيوان  
 هذا خلف واما الثاني فلانه لو لا صدق في قولنا ليس كل ما صدق عليه نقيض  
 الاخر صدق في عليهما نقيض الاخر لصدق في نقيض الاخر على كل ما صدق عليه  
 نقيض الاخر فيصدق في الاخر فيصدق في الاخر على كل ما صدق عليه نقيض  
 الاخر لان لا حيوانا والا لكان كل له ان لا حيواناً وينعكس الى كل حيوان  
 ان او نقول ايضاً قد ثبت ان كل نقيض الاخر نقيض الاخر على  
 كل نقيض الاخر فيصدق في الاخر لكان النقيضان متينين فيكون

وانه وكما جوتان  
انسانه



۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰

Handwritten text in Arabic script, likely a title or chapter heading, partially obscured by a large, irregular stain or tear in the paper.

سلام یحییٰ بن علی



مع كل واحد من تعينها بدون الله خرفا للبيان بل اني لانهم جزموا وقد ذكر  
في المتن ههنا ما لا يحتاج اليه وقد احتج اليه اما الاول فلان قيد فقط بعد  
قوله ضرورة صدق احد المتباينين مع تعين الآخر زايلا لا يلحقه واما  
الثاني فلانه وجب ان يقول ضرورة صدق كل واحد من المتباينين مع تعين  
الآخر لان التباين يلزم بين التعيينين صدق كل واحد منهما بدون الآخر

فليس يلزم من صدق احد الشئ مع الآخر صدق كل واحد من التعيينين  
بدون الآخر فخر في لفظ كل ولا بد منه وانما قلنا ان الدعوى ثبت بخروج  
المقدمة القائمة بها في كل واحد من المتباينين يصدق مع تعين الآخر لانه  
يصدق كل واحد من التعيينين بدون الآخر وهو ما بينه وبيننا في

المقدمة فاستدركه **قال** الرابع يلزم في الجمل قوله باله شراك على  
الحق المذكور وبشيء حقيقيا لان جزمه بالنظر الى الحقيقة المأخوذة من الاشياء  
وبازائه الى الحقيقة وعلى كل اخص تحت الاسم كالان بالنسبة الى الحيوان

وبشيء جزمنا ايضا لان جزمه بالاضافة الى شئ آخر وبازائه الى الاشياء  
وهو الاسم من الشئ وتعيين يلزم الاضافة نظر لانه والحق الاضافة متضايف  
متضايف لان مع يلزم الاضافة الخاصة ومع الحق الاضافة العامة  
كان الخاص خاص بالنسبة الى العام لكنه العام عام بالنسبة الى الخاص  
واحد المتضايفين لا يجوز ان يذكر تعريف المتضايف الآخر والامكان

مع كل واحد من تعينها بدون الله خرفا للبيان بل اني لانهم جزموا وقد ذكر  
في المتن ههنا ما لا يحتاج اليه وقد احتج اليه اما الاول فلان قيد فقط بعد  
قوله ضرورة صدق احد المتباينين مع تعين الآخر زايلا لا يلحقه واما  
الثاني فلانه وجب ان يقول ضرورة صدق كل واحد من المتباينين مع تعين  
الآخر لان التباين يلزم بين التعيينين صدق كل واحد منهما بدون الآخر

في المتن ههنا ما لا يحتاج اليه وقد احتج اليه اما الاول فلان قيد فقط بعد  
قوله ضرورة صدق احد المتباينين مع تعين الآخر زايلا لا يلحقه واما  
الثاني فلانه وجب ان يقول ضرورة صدق كل واحد من المتباينين مع تعين  
الآخر لان التباين يلزم بين التعيينين صدق كل واحد منهما بدون الآخر

في المتن ههنا ما لا يحتاج اليه وقد احتج اليه اما الاول فلان قيد فقط بعد  
قوله ضرورة صدق احد المتباينين مع تعين الآخر زايلا لا يلحقه واما  
الثاني فلانه وجب ان يقول ضرورة صدق كل واحد من المتباينين مع تعين  
الآخر لان التباين يلزم بين التعيينين صدق كل واحد منهما بدون الآخر

مع كل واحد من تعينها بدون الله خرفا للبيان بل اني لانهم جزموا وقد ذكر  
في المتن ههنا ما لا يحتاج اليه وقد احتج اليه اما الاول فلان قيد فقط بعد  
قوله ضرورة صدق احد المتباينين مع تعين الآخر زايلا لا يلحقه واما  
الثاني فلانه وجب ان يقول ضرورة صدق كل واحد من المتباينين مع تعين  
الآخر لان التباين يلزم بين التعيينين صدق كل واحد منهما بدون الآخر

فليس يلزم من صدق احد الشئ مع الآخر صدق كل واحد من التعيينين  
بدون الآخر فخر في لفظ كل ولا بد منه وانما قلنا ان الدعوى ثبت بخروج  
المقدمة القائمة بها في كل واحد من المتباينين يصدق مع تعين الآخر لانه  
يصدق كل واحد من التعيينين بدون الآخر وهو ما بينه وبيننا في

المقدمة فاستدركه **قال** الرابع يلزم في الجمل قوله باله شراك على  
الحق المذكور وبشيء حقيقيا لان جزمه بالنظر الى الحقيقة المأخوذة من الاشياء  
وبازائه الى الحقيقة وعلى كل اخص تحت الاسم كالان بالنسبة الى الحيوان

وبشيء جزمنا ايضا لان جزمه بالاضافة الى شئ آخر وبازائه الى الاشياء  
وهو الاسم من الشئ وتعيين يلزم الاضافة نظر لانه والحق الاضافة متضايف  
متضايف لان مع يلزم الاضافة الخاصة ومع الحق الاضافة العامة  
كان الخاص خاص بالنسبة الى العام لكنه العام عام بالنسبة الى الخاص

واحد المتضايفين لا يجوز ان يذكر تعريف المتضايف الآخر والامكان  
مع كل واحد من تعينها بدون الله خرفا للبيان بل اني لانهم جزموا وقد ذكر  
في المتن ههنا ما لا يحتاج اليه وقد احتج اليه اما الاول فلان قيد فقط بعد  
قوله ضرورة صدق احد المتباينين مع تعين الآخر زايلا لا يلحقه واما  
الثاني فلانه وجب ان يقول ضرورة صدق كل واحد من المتباينين مع تعين  
الآخر لان التباين يلزم بين التعيينين صدق كل واحد منهما بدون الآخر

فليس يلزم من صدق احد الشئ مع الآخر صدق كل واحد من التعيينين  
بدون الآخر فخر في لفظ كل ولا بد منه وانما قلنا ان الدعوى ثبت بخروج  
المقدمة القائمة بها في كل واحد من المتباينين يصدق مع تعين الآخر لانه  
يصدق كل واحد من التعيينين بدون الآخر وهو ما بينه وبيننا في

المقدمة فاستدركه **قال** الرابع يلزم في الجمل قوله باله شراك على  
الحق المذكور وبشيء حقيقيا لان جزمه بالنظر الى الحقيقة المأخوذة من الاشياء  
وبازائه الى الحقيقة وعلى كل اخص تحت الاسم كالان بالنسبة الى الحيوان

في المتن ههنا ما لا يحتاج اليه وقد احتج اليه اما الاول فلان قيد فقط بعد  
قوله ضرورة صدق احد المتباينين مع تعين الآخر زايلا لا يلحقه واما  
الثاني فلانه وجب ان يقول ضرورة صدق كل واحد من المتباينين مع تعين  
الآخر لان التباين يلزم بين التعيينين صدق كل واحد منهما بدون الآخر



وهو الحيوان حتى اذا قيل فالانسان والفرس فالجواب انه حيوان وهذا الحق  
يسمى نوعا اضافيا لان نوعيته باله ضافة لا مافوقه فاليابسة نازلة منزلة  
الجنس لا بد من ترك الكل لما سمعنا وذكر الكلي لان جنس الكلي فلا يتم حد  
بدون ذكره فان قلت الماهية هي الصورة المعقولة من الشئ والصورة  
العقلية كلياً فذكر ما يغني عن ذكر الكلي فتقول الماهية ليس بنوعها من  
الكلي غاية ما في الباب ان من لوازمها لكن دلالة الاستمرار محصورة في الظاهر  
وقوله في جواب ما هو يخرج في الفصل والخاصة والعرض العام فان الجنس لا يقال  
عليها وعما غير ما هو وما هو ما يقتيد القول بالاولى فاعلم اولاً  
ان سلسلة الكلي انما يشترى بالخاصة وهو النوع المتعبد بالشيء فقولنا  
الاصناف هو النوع المتعبد بصفات عرضية ككلمة كالترك والروس وفوقها  
الانواع وفوقها اله جاسر فاذا حمل كليم مرتبة على شئ واحد يكون حمل  
العالم عليه بوسط حمل السافل عليه فان الحيوان انما يصدق على ان يدا  
على الترك بوسط حمل الانان عليها وحمل الحيوان على الانان فقولنا  
قولا اوليا احراز عن المصنف فانه كما يقال عليه وعما غير الجنس جوابا  
هو حتى اذا سئل عن التركي والفرس بما هو كان الجواب الحيوان لكن قوله  
الجنس على المصنف ليس باولاً بل بوسط حمل النوع عليه فباعتبار الاولية  
في القول يخرج المصنف عن الحد لانه لا يسمى نوعا اضافيا **قال** ومراتب

هذا هو الحيوان حتى اذا قيل فالانسان والفرس فالجواب انه حيوان وهذا الحق يسمى نوعا اضافيا لان نوعيته باله ضافة لا مافوقه فاليابسة نازلة منزلة الجنس لا بد من ترك الكل لما سمعنا وذكر الكلي لان جنس الكلي فلا يتم حد بدون ذكره فان قلت الماهية هي الصورة المعقولة من الشئ والصورة العقلية كلياً فذكر ما يغني عن ذكر الكلي فتقول الماهية ليس بنوعها من الكلي غاية ما في الباب ان من لوازمها لكن دلالة الاستمرار محصورة في الظاهر

وقوله في جواب ما هو يخرج في الفصل والخاصة والعرض العام فان الجنس لا يقال عليها وعما غير ما هو وما هو ما يقتيد القول بالاولى فاعلم اولاً ان سلسلة الكلي انما يشترى بالخاصة وهو النوع المتعبد بالشيء فقولنا الاصناف هو النوع المتعبد بصفات عرضية ككلمة كالترك والروس وفوقها الانواع وفوقها اله جاسر فاذا حمل كليم مرتبة على شئ واحد يكون حمل العالم عليه بوسط حمل السافل عليه فان الحيوان انما يصدق على ان يدا على الترك بوسط حمل الانان عليها وحمل الحيوان على الانان فقولنا قولا اوليا احراز عن المصنف فانه كما يقال عليه وعما غير الجنس جوابا هو حتى اذا سئل عن التركي والفرس بما هو كان الجواب الحيوان لكن قوله الجنس على المصنف ليس باولاً بل بوسط حمل النوع عليه فباعتبار الاولية في القول يخرج المصنف عن الحد لانه لا يسمى نوعا اضافيا قال ومراتب

مراتب النوع الاضافي

افق

اراد ان يشير الى مراتب النوع الى ضلوة دون الحقيقة لان النوع لطيفته  
يتم ان لا يتبعه يكون نوع حقيقة فوقه نوع آخر حقيقة والله لكان النوع  
الحقيقة جن وانما هو واما الله نوعا الى ضافية فقد تميزت ليجوز ان يكون  
نوعا اضافيا آخر كانه في نوعه اضافيا للحيوان وهو نوعا اضافيا للجسم النامي  
وهو نوعا اضافيا للجسم المطلق وهو نوعا للجسم فباعتبار ذلك صار مراتبه  
اربعاً اما ان يكون في الانواع او اخصها او اعم من بعضها والله خفي من  
البعث او مبين لكل والاول هو النوع العلوي كالجسم فانه اعم من الجسم  
النامي والحيوان والثنائي والثالث النوع السافل كانه في فانه اخص من  
سائر النوع والثالث النوع المتوسط كالجوان فانه اخص من الجسم النامي  
واعم من النامي وكالجسم النامي فانه اخص من الجسم واعم من الحيوان والاربع  
النوع الميزد ولم يوجد له مثله في الوجود وقد يقال في تثليثه انه كالعقل  
ان قلنا ان الجوان جنس في العقل طية العقول العشرة وهي في حقيقة العقل  
متفقة فقولنا يكون اعم من نوعه اذ ليس نوعه بل اخص من نوعه اذ ليس نوعه  
نوعه بل الجوان هو الجوان وذاك التقدير فهو نوعه مفرد وربما يفر المصنف  
عما هو آخر وهو ان النوع اما ان يكون فوقه نوعا وخطه نوعا اوله يكون فوقه نوعا  
وله يكون خطه نوعا او خطه نوعا له فوقه نوعا او فوقه نوعا له خطه وذلك **قال**  
ومراتبه جنس ايضا هذه الاربعة **الاول** كان الله نوعا الى ضافية بمرتبة

فوقه نوعا

فوقه نوعا

فوقه نوعا

فوقه نوعا

فوقه نوعا

هذا هو الحيوان حتى اذا قيل فالانسان والفرس فالجواب انه حيوان وهذا الحق يسمى نوعا اضافيا لان نوعيته باله ضافة لا مافوقه فاليابسة نازلة منزلة الجنس لا بد من ترك الكل لما سمعنا وذكر الكلي لان جنس الكلي فلا يتم حد بدون ذكره فان قلت الماهية هي الصورة المعقولة من الشئ والصورة العقلية كلياً فذكر ما يغني عن ذكر الكلي فتقول الماهية ليس بنوعها من الكلي غاية ما في الباب ان من لوازمها لكن دلالة الاستمرار محصورة في الظاهر



في بعض النسخ

متنازلة كذلك ان جنس ايضا غير متصاعده حتى يكون في جنس فكذلك  
حاربه جنس ايضا تكله ربه له ان كان اعم من جنس فهو الجنس كالجو  
وان كان اخص فهو الجنس السافل كالجوان اواع واصغر فهو الجنس المتوسط  
كالجسم الناري والجمي مطلقا او مبينا للكل فهو الجنس المفرد انه ان الخلاء حاربه  
الجنس على جنس الجنس السافل والسافل في حاربه له نواع ليس نوعه  
له العالي وذلك في جنس الشاغبى بالقبيل الى ما تحته فهو انما يكون  
جنس جنس اذا كان فوقه جنس ونوعه الشاغبى بالقبيل الى ما فوقه  
فهو انما يكون نوعه اذا كان تحت جنس جميعه النواع والجنس المفرد يمثل بالقبيل  
على تقدير ان له يكون في جنس له فانه ليس اعم من الجنس اذ ليس جنس العنق

العشرة وهي نواع له جنس ولا اخص اذ ليس في جنس له وقد فرغ من ان  
ليس جنس له احد التمثيلين فاسد ما تمثيل النوع المفرد بالعقل والتقدير  
جنس الجوهري ما تمثيل الجنس المفرد بالعقل على تقدير عرضية الجوهري ان العقل  
ان كان جنس يكون تحت نواع فلا يكون نوعا مفردا بل عاليا فلا يصح التمثيل  
الله وان لم يكن جنس لم يصح التمثيل الثاني ضرورة ان ما له يكون جنس  
له يكون جنس مفردا لا يقول التمثيل الاول على تقدير ان العقول العشرة  
متفقة بالنوع والثاني على تقدير انها مختلفة والتمثيل يحصل بمجرد الفرق  
سواء طابق الواقع او لم يطابقه **قال** والنوع المضاف موصوفا

لا ان كان  
بعض التمثيل الثاني  
على ان يكون نوعا مفردا وان لم يكن جنس  
على ان لا يكون نوعا مفردا وان لم يكن جنس

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

لما بينه وبين النوع معينين اراد ان يبين النسبة بينهما وقد ذهب قدماء  
المنطقيين حتى الشيخ في كتاب الشفاء لان النوع المضاف اعم مطلقا من النوع  
ورد ذلك في صورة دعوى كاي وهو ان ليس بينهما عموم وخصوص مطلقا فان  
كل منهما موجود بذاته والآخر اما وجود النوع المضاف في بدو الحقيقة فكما في النوع  
المتوسط فانها نواع اضافية وليست نواعا حقيقية له بها جنس لها وجود  
النوع الحقيقة بذاته المضاف في كما في الحقيقة البسيطة كالحقل والنخل والوصة  
النقطة فانها نواع حقيقية وليست نواعا اضافية والى كانت حركية لوجود

الذات النوع المضاف حتى جنس كاي من الجنس الفصل في ما هو الحق  
عند وهو ان بينهما عموم وخصوصا من وجه فثبت وجود كل منهما بذاته  
الآخر وبما مضى فان النوع المضاف في له نوع حقيقة من حيث انه مقول

عنا افراد متفقة الحقيقة ونوعه اضافية من حيث انه مقول عليه وبما مضى  
في جواب ما هو **قال** ولله المقول في جواب ما هو **اول** المقول في جواب ما هو الدال

على الماهية السؤلة عنها بالمطابقة كما اذا سئل عن الن في ما هو فاجيب  
بالجواب الناطق فانه يدل على ماهية الن بالمطابقة واما جوده فان كان مدكو  
في جواب ما هو بالمطابقة اي بلفظ يدل على ماهية الن بالمطابقة يسمى واقعا في طريق ما

هو كالجوان الناطق فان معنى الجوان في مجموع معنى الجوان الناطق المقول في  
جواب السؤال بما هو عن الن فان وجوده كور بلفظ الجوان الدال على ماهية  
الاشياء

ط  
اي القياس من الافرادها الحقيقة  
والا فالحق انواع حقيقة بالنسبة  
الاصح منها الا انها افراد  
اعتبارية اذ ليس الفرق بين  
الخاصة والماهية الا باعتبار  
ملاحظة التقييد بالخاصة  
وعدمه

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ

في بعض النسخ



مذكور في جواب ما هو بالتصديق اى بالفظ يدله عليه بالتصديق يسرى داخله جواب ما هو كذا ٢

ما هو هو مذكور فيه بلفظ الجواز الدال عليه بالحق وأما الآخر فموجب القول في موجب

ما هو لفظ يدل على الحاسبة للوهة عنها او عجزها بالانتماء اصطلاحاً **قال**

فاما نسبة النبوة فبان مقوم له اذ اقله في قوامه وجزم له وانما نسبة الى الله تعالى

وَنَعْلَهُ مِثْلَ النَّاطِقِ إِذْ يُنَادِيهِمْ أَفَلَا يَتُوبُونَ ۚ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

[illegible]

لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ الْوَلَدَ وَفَضْلَهُ الْفَيْسُ الْأَوَّلُ بِالْفَيْسِ الْأَوَّلِ

فَلَوْ جُوبَا لَا يَكُونُ فَوْقَ جُوسَالَهْ جُوسَالَهْ بَلَا لَا يَكُونُ فَصَلْ غَيْرُهُ عَنْ مَرْكَاتِهِ

822

سواء كان انوارها او اجسامها لا يكون لها فصوله مقومات له من فوقها ايضا

أما في مقدم السافل له العال مقدم السافل ومقدم المقوم مقوم من

العلم مقومات الساقف فلو كان جمه مقومات الساقف مقومات العلم لم يكن

مقدم الامم في سنة ١٢٠٠ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ السَّادَةِ فَاطِمَةَ السَّادَةِ مَسْمُومَةَ السَّادَةِ الْعَالِيَةِ وَنَحْوَهُ بِسْمِ السَّادَةِ

فصل الرابع في معرفة الجواهر

يتوقف معرفته على ما وقع الفراع من مسائل مقدمة القول الشارح فقد

شيء أو امتياز عن كل ما علاه ولا يليق به بقصور الشئ بقصوره يوم ما و

عليه السلام

—

أول ما في الخليل العالم بأعباء

۱۰۰

النوع الثاني من النوع الثاني

60

الافليس هذا هو الذي  
يأكل من ثمره

٥٧٧

الذي العالم وكلما يسمي  
الطهر العالم  
وضه

مفسرهم والفوائد  
جزي







هو عقل بالحق  
 لا بالظن بل بالنفس  
 الناطقة السامية  
 التي هي عقل بالفعل

كتحريفه في الناطق او باجسام الناطق اما انه مد فلما ذكر واما انه ناقص  
 فلذلك بعض الذائبات عنه والرسم التام ما يميز بين الطرفين لطا صفة  
 كتحريفه باجسام الناطق اما انه رسم فلان رسم الدائرة كما لو كان تحريفا  
 باطنيا لكان الرسم الذي هو انما الشئ فيكون تعريفا باله واما انه تمام  
 فانه يستلزم ان يكون له في نفسه في نفس التعريف في نفسه باخر في نفس  
 بالث والرسم الناقص ما يكون باطلا صفة ومدة او بها وبباطن الجسد كتحريفه  
 بالفضاء او باطن النفس اما كونه رسما فلما هو ناقصا فليخلف  
 بعض افراد الرسم التام عنه له يقال ههنا ان في التعريف بالعرض العلم  
 مع الفصل او مع لطا صفة وبالفصل مع لطا صفة له ناقصه انما يعبر فانه  
 له في نفسه التعريف من التعريف اما التميز او الالطاف على الذائبات و  
 العلم العام له يفيد شيئا منها فلا فائدة في ضم مع الفصل او لطا صفة واما كونه  
 من الفصل ووطا صفة فالفصل فيه يفيد التميز والالطاف على الذائبات فلا حاجة  
 الى ضم لطا صفة اليه وان كانت مفيدة للتمييز له الفصل افادته في شئ آخر ووطا صفة  
 لظهوره في نفسه الاربعة ان يقال التعريف بما هو الذائبات او له فان كان  
 مجرد الذائبات فاما ان يكون مجموع الذائبات وهو طه التام او بعضها وهو طه  
 الناقص وان لم يكن مجرد الذائبات فاما ان يكون باطن التعريف لطا صفة وهو  
 الناطق ومدة ووطا صفة **قال** وجب له حيزا بياضيا

كالشفا في هذه  
 وهو الشفا في

في المعرفة

في المعرفة والمعرفة  
 افلا تبيين وهو افضل  
 في التعريف ليجزى عنها

في المعرفة والمعرفة افلا تبيين وهو افضل في التعريف ليجزى عنها  
 هي اما معنوية او لفظية اما معنوية فالتعريف الشئ بما يساويه في المعرفة ووطا صفة  
 وهو ان يكون العلم باحد ما هو العلم باله خروجه لجهل باحد ما هو الجهل باله  
 كتحريفه باله باليسكن فانها في المرتبة الواحدة من العلم والجهل في علم  
 احدى ما علم الاله خروجه لجهل احدى ما جهل الاله والمعرفي لجهل يكون اقدم  
 معرفة من المعرف لان معرفة علم المعرفة معرفة المعرفة الحلة متقدمة  
 على العلول ومنها تعريف الشئ بما يتوقف معرفته عليه اما مرتبة واحدة وهي  
 دورا مخرجا واما بمراتب يسجد ورامضرا او مثلهما في الكتاب ط واما الاعا ليط  
 اللفظية فانما يتصور اذا حاول الاله في التعريف لغيره وذكر بان يستعمل  
 في التعريف الفاظا غير ظاهرة الدلالة بالنسبة الى ذلك الغير فيفوت عن  
 التعريف استعمال الالفاظ الغريبة الوحشية مثلا ان يقال النار لطقس  
 فوق الاله سطقسا وكاستعمال الفاظ المشتركة فان الاله مشترك في  
 بينهم المعنى المقصود نعم لو كان للسامية بآله لفاظ الوحشية او كان هناك  
 قرينة دالة على تعيين المراد جاز استعمالها في التصور

**قال المقالة الثانية في الفضليات وفيها مقالة**  
**وقلته فصولا**

لما في من مباحث القول ان ربه

شرع في مباحث الحق ولما توقف معرفتها على معرفة القضاء باحكامها

ما كان في الفاعل كذا في الفاعل  
 مبادىء في الحقيقة في العلم

علم







او الجزئية وموضوعها المطلق المعلقا بالصورية والتقديرية لان المنطق  
 يبحث عن ما من حيث انها توصل الى تصور من حيث يتوقف عليها الموصول الى  
 التصور ككونها كلية او جزئية وذاتية وعرضية وجنسية وفصلها ومن  
 حيث يتوقف عليها الموصول الى التقديري اما توقفا في كونها قضية وعكس  
 فيه وتعيين قضية اما توقفا بعيدا كونها موضوعات ومجولات وقد جرت  
 العادة بان يسمى الموصول الى التصور قولنا ثانيا والموصول الى التقديري  
 حجة ويجب تقديم الاول على الثاني وضعنا تقدم التصور على التقديري  
 طبعه لان كل تقديري لا بد فيه من تصور الحكم عليه بانه اياها واما صادقا  
 عليه والحكم به كذلك والحكم لا يتناء الحكم من جهة احد هذه الامور واما  
 فنشئ المقالة الاولى في المفردات وفيها اربعة فصول **الفصل الاول في**  
 الانفاطد لالة اللفظ على المعنى بتوسط الوضع له مطابقة كدلالة الاشياء  
 على الحيوان الناطق وبتوسط فاد فل يقين كدلالة على طيور او الناطق  
 او بتوسط ما خرج عنه التام كدلالة الان على قابل العلم وصنعة القاء  
 الكتابة وبشرط في الدلالة ان لا تكون الناطق في حالة يلزم من تصور  
 بقوره والالامع فهم من اللفظ ولا يشترط فيها كونه في حالة يلزم من تحق  
 الحس حقيقة في الخارج والمطابقة لا تستلزم التقين كما في السابطة والامثلة  
 الاتزام في غير متيقن لان وجود لازم الحكم ما يثبت يلزم من تصور ما هو

تصوره

بقوره غير معلوم وما قيل ان كل ما يثبت يستلزم تصور ان لا يست غير  
 عنونه ومن هذا بين عدم استلزام التقين الاتزام واما ما لا يوجد ان لا  
 مع المطابقة لا تحال وجوده التايي من حيث انه تابع بدونه المتبوع والدلالة  
 بالمطابقة ان قد يخرج الدلالة على جزء معناه فهو المركب كراي الحجرة  
 والافرنو المفرد وهو ان لم يصلح لان يخرج به وحده فهو الاداة كقن ولا هو  
 وان يصلح لذلك فان دل بيشته وصيغته على زمان معين من الارضنة الثلاثة  
 فهو الحيلة وان لم يدل فهو الاسم واما ان يكون معناه واحدا وكثيرا فان  
 كان الاول فان تشخص بذلك المعنى يسمى على والافتوا ط ان يستوي  
 افراده الذهنية والمخارجية كالاتان والشر في شك ان كان حصوله  
 اول اقدم والشر من المعنى الاخر كالوجود بالنسبة الى الواجب  
 الممكن وان كان اشياء وان كان وضعه لتلك المعنى على السوية الا في الشك  
 كالعين وان لم يكن كذلك بل وضع لا مدمما ثم نقل الاشياء وان تترك  
 موضوعه الاول يسمى لفظا منتقلا عرفيا ان كان الناقل هو العرف العام كما  
 كالذاتية وشرعيان كان الناقل هو الشرع كالصلوة والصوم واصطلاحا  
 ان كان الناقل هو العرف في مراد اصطلاح النية والنظار وان لم يترك  
 موضوعه الاول يسمى بالنسبة اليه حقيقة وبالنسبة الى القول اليه في زكالات  
 بالنسبة الى الحيوان المنفرد **والرجل البشري** وكل لفظ هو بالنسبة الى لفظ



آخر ما قد قلناه ان توافقا في المعنى ومباين له ان اختلفا واما المركب فهو تام  
 وهو الذي يصح السكون عليه واما غير تام والتام ان احتمل الصدق  
 والكذب فهو الخمر وان لم يحتمل فانه لا يحتمل العقل دلالة اولية  
 ان وضعية فهو مع الاستعلاء امر كقولنا اربابنا ومع الخفوة سوار  
 ودعاء ومع التاوي التمس وان لم يدل فهو التسمين ويندرج فيها التقى  
 والترحى والقسم والنداء واما غير تام فهو ما تفيد كاطيوان الشايط  
 واما غير تفيد كالمركب من اسم واحدة وكلمة واحدة **الفصل الثاني**  
 في المعنى المفردة كل من هو جزئي حقيقة ان منع بقوله من وقوة الشك  
 فيه وكل ان لم يمنع واللفظ الدال عليه ليس جزئيا وكل ما لم يمنع والكل  
 ان يكون تاما ماضية ماضية من الجزئية او داخلية او خارجية والاول  
 هو النوع الحقيقة سواء كان متعدد الاشكال وهو المقول في جواب ما هو  
 الحقيقة الحقيقة كاشع من كل مقول على واحد او على كثيرين <sup>في الحقيقة</sup>  
 بالحقبة في جواب ما هو يجب الحقيقة وان كان اشياء فان كان  
 الجزئية المشتركة بينا وبين النوع اخر فهو المقول في جواب ما هو الحقيقة  
 الحقيقة ليس جزئيا ورسوه بانه كل مقول على كثيرين مختلفين بالحقبة  
 في جواب ما هو هو قريب ان كان الجواب عن الماهية وعن بعض مايات  
 فيه هو الجواب عنها وعن كل مايات ركبها فيه كاطيوان بالنسبة الى الان

وهو المقول في قولنا ما هو كسب الشكر والمخوض بين ما كانا نعلم

وبعيد

وبعيد ان كان الجواب عنها وعن بعض مايات ركبها فيه غير الجواب عنها وعن  
 بعض الآخر ويكون هناك جوابا ان كان بعيدا مرتبة واحدة كالجسم الثاني  
 بالنسبة الى الانثى وثلاثة اجوبة ان كان بعيدا مرتبة كالجسم واربعة  
 اجوبة ان كان بعيدا بثلاث مرات كالجوهر وعلى هذا القيل وان لم يكن  
 تاما المشتركة بينها وبين نوع آخر فلا بد ان يكون مشتركا ههنا او يكون  
 بعضا من تام المشتركة مساويا له والا لكان مشتركا بين الماهية وبين  
 نوع آخر فلا يجوز ان يكون تاما المشتركة بالنسبة الى ذلك النوع لان  
 المقدار خلافه بل بعضه ولا يتسلل بل ينسحق الى مساوية فيكون <sup>فصل</sup>  
 جنس فكيف كان غير الماهية عما شاركها في جنس او في جوهر وجوده  
 فكأنه فضلا ورسوه بانه كل يحمل على الشيء في جواب اي شيء هو جوهره فعلا  
 هذا لو ركبته حقيقة من امرين متساويين او امور متساوية كان كل واحد  
 فضلا لا لانه يميز ما عن ما شاركها في الوجود والعقل المميز للنوع عن ما  
 في الجنس لرب ان يميزه عنه في جنس قريب كانا طوعا للان وبعبدا ان يميزه  
 عنه في جنس بعيد كالحل لالان واما الثالث فاما ان يتبع انفكاكه  
 عن الماهية فهو اللازم والافرنو العن المفارقة واللازم قد يكون لازما  
 للوجود كالسواد للحيث وقد يكون لازما للماهية كالفناء بالبقوة  
 للان وهو ما يتبين وهو الذي يكون تقوره مع تصور ملازمة



كافية جرم الذهب بالادوم بينهما كالانعام بمتا وبين الاربعه واما غير  
 بين وهو يفتقر جرم الذهب بالادوم بينهما الى وسطه كمتا والاروايا الثلث  
 للقائتين للثلاث وقد يقال البين على اللازم الذي يلزم من تصور ملازم  
 بقوده والاول اع والآخر من اما سرح الزوال كحركة الخجل والمغفرة للوجه  
 واما بطه كالشيب والشيب وكل واحد من اللازم والمفارقة ان اخص  
 بافراد حقيقة واحدة فهو الخاصة كالفصل والافراد هو من العام  
 كمتا ويرسم الخاصة بانها كلية مقولة على حالت حقيقة واحدة فقط قولاً  
 عرضيا والآخر من العام بانه كل مقول على افراد حقيقة وغيره قولاً عرضياً  
 فالكليات اذا اختلف نوع وجنس وفصل وخاصة وعمن عام **الفصل**  
**الثالث** في مباحث الكليات والجزئ وهي خمسة الاول الكليات تكون تحت الوجود  
 في الخارج لا في النفس كقولهم الفيل كثر في البرية وقد يكون ممكن الوجود  
 ولكن لا وجود كالاعتقاد وقد يكون موجوداً عند واحد فقط مع امتناع  
 غيره كالباري تعالى ومع المكان كالتشريح قد يكون الموجود منه كثر اما متنا  
 كاللواكب السبعة السيارة او غير متناه كالنفوس الناطقة الثانية اذا قلنا  
 هيوان مثلاً بانه كل فرس كايور ثلثة حيوان من حيث هو هو وكونه كلياً  
 والركبتين هما الاول سمي كلياً طبيعياً والثاني كلياً منطقياً والثالث كلياً  
 خارجياً **الاربع** ان في وجودها وجوداً مشتركاً في الخارج **الخامس** ان في وجودها وجوداً مشتركاً في الخارج

عن المنطق

عن المنطق والثالث الكليات المتساوية ان صدقها على واحد من كليها صدق  
 على الآخر كالانسان والناطق فيبينهما عموم مطلقاً ان صدقها على كليهما صدق  
 صدقها على الاخر من غير عكس كالحويان والانسان وبينهما عموم من وجه ان صدق  
 كليهما على بعض ما يصدق على كليهما صدق فقط كالحويان والناطق الا ببعضه **بيان**  
 ان لم يصدق في كليهما شيء اخر على شيء يصدق على كليهما صدق كالاتان والفرس  
 نقيض المتساوية متساوية والصدق في احداهما على كليهما صدق على الاخر فصدق  
 احد المتساوية على كليهما صدق على الاخر وهو محذور ونقيض العام من شيء مطلق  
 اخص من نقيض الخاص لصدق نقيض الخاص على كل ما يصدق على نقيض  
 العام من غير عكس اما الاول فلانه لو لا ذلك لصدق في عين الاخص على ما يصدق  
 عليه نقيض العام وذلك مستلزم لصدق الاخص بدونه العام وهو محذور واما  
 الثاني فلانه لو لا ذلك لصدق نقيض العام على كل ما يصدق على نقيض الخاص  
 وذلك مستلزم لصدق الاخص على كل العام وذلك محذور والاعم من شيء من وجه  
 ليس بين نقيضهما عموم اصلاً كالحق مثل هذا العموم بين عين العام مطلقاً  
 ونقيض الاخص مع التباين الكلي بين نقيض العام مطلقاً وعين الاخص ونقيض  
 التباينين متباينان بتباين جزئيات لان لم يصدق في احداهما صدق كالاتان والفرس  
 والاعدم طان يبينها بتباين كلي وان صدق في احداهما صدق كالاتان والفرس كان  
 يبينها بتباين جزئى ضرورة صدق احد التباينين مع نقيض الاخر فقط فالتباين  
 الجزئى لازم جزئاً الرابع الجزئى كما يقال على المعنى المذكور ليس بالحققة وكذلك يقال على كل

بيان ان الكليات لا تكون تحت الوجود في الخارج لا في النفس كقولهم الفيل كثر في البرية وقد يكون ممكن الوجود ولكن لا وجود كالاعتقاد وقد يكون موجوداً عند واحد فقط مع امتناع غيره كالباري تعالى ومع المكان كالتشريح قد يكون الموجود منه كثر اما متنا كاللواكب السبعة السيارة او غير متناه كالنفوس الناطقة الثانية اذا قلنا هيوان مثلاً بانه كل فرس كايور ثلثة حيوان من حيث هو هو وكونه كلياً والركبتين هما الاول سمي كلياً طبيعياً والثاني كلياً منطقياً والثالث كلياً خارجياً



فهو جزء افناء دون العكس الاول فلان في كل شخص تحت مائة المرات  
 عن الشخص واما الثاني فلان كون الجوانب الافناء كلها واتساع كون  
 بل في الحقيقة كذا في كل من النوع كما يقال على ما ذكرناه ويقال له النوع <sup>الحقيقي</sup>  
 كذلك يقال على كل مائة يقال عليها وعلى غير ما الجنس في جواب ما هو قول  
 اوليا ويسمى النوع الافناء ومرتبة اربع لانه اعم من النوع العكس  
 كالجنس اعم من النوع السافل كالانثى ويسمى نوع الانواع او اعم من  
 السافل واصغر من العالي وهو النوع المتوسط كاطيوان والجسم النامي او <sup>سما</sup>  
 لكل وهو النوع العكس كالعقل ان قلنا ان الجوهر له جنس له ومرتبة <sup>س</sup>  
 ايضا بهذا الاربع لكن العالي كالجوهر في مرتبة الاجسام يسمى جنس الاجسام  
 لا السافل كاطيوان وشال المتوسط في كالجسم النامي وشال الفرد كالعقل  
 ان قلنا ان الجوهر ليس جنس النوع الافناء موجود بدون الحقيقة  
 كالانواع المتوسط للحقيقة موجود بدون الافناء كاطيوان البسيطة  
 وليس يسمى عموم وفصوص مطلقا بل كل واحد منها اعم من الاخرين ومنه

لصدقهما على النوع السافل وفيه القول في جواب ما هو ان كان مذكورا  
 بالمطابقة يسمى واقعا طريقا هو كاطيوان الناطق بالنسبة الى الحيوان  
 الناطق العقول في جواب السؤال بما هو عن الانثى وان كان مذكورا  
 بالنسبة يسمى اخلا في جواب ما هو كالجسم النامي والجسم بالادارة  
 في جواب السؤال بما هو عن الانثى وان كان مذكورا  
 بالنسبة يسمى اخلا في جواب ما هو كالجسم النامي والجسم بالادارة  
 في جواب السؤال بما هو عن الانثى وان كان مذكورا

من غير

من غير عكس كل **الفصل الرابع** في التعريفات المعرف للشئ هو الذي يستلزم  
 تصور تصور الشئ او امتيانه عن كل ما عداه وهو لا يجوز ان يكون  
 نفسا لما به لان المعرف معلوم قبل المعرف والشئ لا يعلم قبل نفسه ولا علم  
 لتصوره عن افادة التعريف ولا احق كونه اخفى وهو ما و في  
 العموم والخصوص ويسمى هذا تاما ان كان الجنس والفصل القريبين وحدا  
 ناقصا ان كان بالفصل القريب وحده اوب وبالجنس البعيد ورسم  
 تاما ان كان بالجنس القريب والخاصة ورسم ناقصا ان كان بالخاصة وحده  
 اوب وبالجنس البعيد والجانب الاخر عن تعريف الشئ ثانيا وبه في  
 المعرفة والحرارة كغير الحركة بما ليس بسكون والروم بما ليس بفرد  
 تعريف الشئ باللا يعرف الا به سواء كان بمرتبة واحدة كما يقال الكيفية  
 ما يقع بها الشئ ثم يقال المشابهة اتفاقا في الكيفية او بمراتب كما يقال الان  
 روم في اول ثم يقال الزوم هو المنقسم بيا ويبنى ثم يقال المتساويان هما  
 الشئان اللذان لا يفصل احداهما عن الآخر ثم يقال الشئان هما الاثنان  
 وجانبان يحترزان استعمال اللفاظ بمرتبة غريبة وحشية غير ظاهرة  
 الدلالة بالقبول الى السائل كونه مقويا للعرف ثم المقالة الثانية  
 في الفضايل





40

40

|                            |                           |
|----------------------------|---------------------------|
| Süleymaniye U. Kütüphanesi |                           |
| Kisit                      | AMCA ZADE<br>HÜSEYİN PASA |
| Yeni                       |                           |
| Eski Kayıt No              | 338                       |